



URDU Gif Format

# نہج السلامہ فی حکم تقبیل الابہامین فی الاقامہ

۱۴۳۳ھ

اقامت کے دوران انگوٹھے چومنے کے حکم میں عمدہ تفصیل

مصنف:

اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

[www.alahazratnetwork.org](http://www.alahazratnetwork.org)

## نہج السلامہ فی حکم تقبیل الایہامین فی الاقامۃ<sup>۳۳</sup> (اقامت کے دوران انگوٹھے چومنے کے حکم میں عمدہ تفصیل۔ ت)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

مسئلہ (۳۸) از پربرہا شہرمانڈے سورتی مسید مرسلہ مولوی احمد مختار صاحب قادری رضوی صدیقی میرٹھی

۲۶ جمادی الاخریٰ ۱۳۳۳ ہجری

منقول از فتاویٰ اہادیہ معروف بہ فتاویٰ اشرفیہ جلد چہارم صفحہ ۵۷ و ۵۸

سوال کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ جس وقت مؤذن اقامت میں "اشہد ان محمدًا رسول اللہ" بولے تو سننے والا دونوں انگوٹھوں کو چوم کر دونوں آنکھوں پر رکھے یا نہیں، اگر رکھتا ہے تو آیا جائز یا مستحب یا واجب یا فرض ہے، اور جو شخص اُس کا مانع ہووے اُس کا کیا حکم ہے اور اگر نہیں رکھتا ہے تو آیا مکروہ یا مکروہ تحریمی یا حرام ہے اور جو مرتکب اس فعل کا ہووے اُس کا اور جو حکم کرے اُس کا کیا حکم ہے بینوا تو جہودا۔  
جدید یہ کہ اذان پر قیاس کر کے تحریر نہ فرمائیں بلکہ در صورت جواز یا عدم جواز کسی کتاب معتبر سے عبارت نقل کر کے

جواب اول تو اذان ہی میں انگوٹھے چومنا کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں اور جو کچھ بعض لوگوں نے اس بارے میں روایت کیا ہے وہ مستقین کے نزدیک ثابت نہیں، چنانچہ شامی بعد نقل اُس عبارت کے لکھتے ہیں:

وذكر ذلك الجراحى واطال ثم قال ولما يصح في السرفوع من كل هذا انتهى (جلد اول صفحہ ۲۹۷) براتی نے اس بحث کا طویل ذکر کیا ہے پھر کہا ان میں سے کوئی حدیث مرفوعہ درجہ صحت کو نہیں پہنچی انتہی۔ (ت)

مگر اقامت میں تو کوئی ٹوٹی پھوٹی روایت بھی موجود نہیں پس اقامت میں انگوٹھے چومنا اذان کے وقت سے بھی زیادہ بدعت ہے اصل ہے اسی واسطے فقہاء نے اس کا بالکل انکار کیا ہے یہ عبارت شامی کی ہے:

ونقل بعضهم ان القمستانى كتب على هامش نسخة ان هذا مختص بالاذان واما في الاقامة فلو يوجد بعد الاستقصاء التام والتبعية (جلد اول ص ۲۹۷) بعض نے نقل کیا کہ قمستانی نے اپنے ایک نسخہ کے حاشیہ پر تحریر کیا ہے کہ یہ اذان کے ساتھ مختص ہے، اقامت میں جستجو و تلاش بسیار کے باوجود ثبوت نہیں ملا۔ (ت)

یہ مفتی صاحب لم یصح فی السرفوع پر حاشیہ نہیں لکھتے ہیں۔

قلت واما الموقوف فانه وان كان منقولاً لكن مع ضعف اسنادہ ليس فيه كونه هذا العمل طاعة بل هو رقية للحفظ عن سرمد والعوام يفعلونه باعتقاد كونه طاعة ۱۲ مند حاشیہ صاحب فتاویٰ اشرفیہ پر عبارت شامی۔

بجالاتے ہیں ۱۲ مند (ت)

یہی موقوف حدیث تو وہ اس سلسلہ میں اگرچہ منقول ہے، لیکن اس کی سند ضعیف ہونے کے ساتھ اس میں یہ نہیں ہے کہ یہ عمل عبادت و طاعت ہے بلکہ یہ صرف آنکھوں کے دکھنے کا علاج ہے اور عوام اسے عبادت سمجھتے ہوئے

گزارش و موجب تکلیف وہی یہ ہے کہ ہفتہ گزشتہ میں ایک عریضہ دربارہ استغاثۃ تقبیل ابہامین عند قول المؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ابلاغ خدمت کیا ہے آج فتاویٰ امدادیہ میں ایک صاحب نے عبارت مرقومہ بالا دکھائی جو بلفظہ علامہ سلفی علی میں پیش کر کے رفیع شکوک کا خواستگار ہوئے وہی ہذہ:

(۱) علامہ شامی یا دوسرے محققین نے قبیل کے بارہ میں ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت نقل کر کے "لم یصح فی المرفوع" (کوئی مرفوع حدیث نہیں ملی - ت) یا اس کے ہم معنی الفاظ تحریر کئے ہیں ان سے حدیث کے مرفوع ہونے کا انکار ہے یا کیفیت قبیل ہی کا ثبوت صحت کو نہیں پہنچتا، مفتی صاحب کی تحریر و ماحشیہ خود غور طلب ہے پھر ان کے معتقدین قبیل مطلق کو غیر صحیح فرماتے ہیں خواہ بروایت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ یا تعلیم سیدنا حضرت علیہ السلام جامع الرموز نے کثر العباد سے جو عبارت نقل کی ہے اُس میں اثبات استحباب ہے۔ مجموعہ فتاویٰ بلند سوم صفحہ ۴۲ طوطاوی نے شرح مراقی الفلاح مصری صفحہ ۱۱۸ میں اسی روایت کو نقل کیا ہے نیز فردوس دینی سے حدیث ابوبکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرفوعاً لکھ کر حضرت خضر علیہ السلام سے علماء روایت بطور تائید بیان کے علی ہذا سادات احناف کی اکثر کتب میں موجود ہے۔ اعانة الطالبین علی حل الفاظ فی المعین مصری ص ۴۷ (فقہ شافعی) :

وفي التَّنَوُّافِ مَا نَصَدَّ مِنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ قَوْلَ  
الْمَوْذُنِ أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ مَرْجَبًا  
بِحَبِيبِي وَقَرَّةَ عَيْنِي مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ يَقْبَلُ ابْنَاهَا مَيْمًا  
يَجْعَلُهَا عَلَى عَيْنَيْهِ لَمْ يَحْمِ وَلَمْ يَرْجِسْ  
أَبَدًا أَلْتَمَى

مَشْنُوَانِي مِیں عبارت یہ ہے : جس نے مؤذن کا یہ جملہ  
اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہ " سن کر گہا صر جہا  
بِحَبِیبِی وَقَرَّةَ عَیْنِی مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللّٰہ صَلَّی اللّٰہُ  
تَعَالٰی عَلَیْہِ وَسَلَّم " پھر اپنے انگوٹے چوم کر آنکھوں  
سے لگا کے تو وہ دیکھی اندھا ہو گا اور نہ اس کی  
آنکھیں کبھی غراب ہوں گی انتہی (ت)

کتاب فی الطالب الربانی لرسالة ابن ابی زید القیروانی فی مذہب سیدنا الامام مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ

مصری جلد ۱ ص ۱۶۹

فائدة : نقل صاحب الفردوس نے نقل کیا ہے  
کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب مؤذن کا  
یہ جملہ سنا " اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰہ " تو آپ  
نے یہ دہرایا اور دونوں شہادت کی آنکھوں کا باطنی  
حصہ اپنی آنکھوں سے لگایا تو اس پر نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : جس شخص نے یہ عمل کیا جو میرے  
اس دوست نے کیا ہے تو اس کے لیے میری شفاعت

فائدة : نقل صاحب الفردوس  
ان الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ لما سمع  
قول المؤذن اشهد ان محمدا رسول الله قال  
ذلك وقبل باطن انملة السبابتين ومسح عينيه  
فقال صلى الله تعالى عليه وسلم من فعل  
مثل خليلي فقد حلت عليه شفاعتي ، قال  
المحافظ السخاوي ولحق يصح ، ثم نقل عن

الغضبانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قال من قال  
حين يسمع قول المؤذن اشهد ان محمدا رسول  
الله مرجبا بجيبى وقررة عيني محمد بن  
عبد الله (صلى الله تعالى عليه وسلم) ثم يقبل  
ابها ميسر ويجعلهما على عيني لم يعسم و  
لم ير مديدا ونقل غير ذلك ثم قال ولم يصح  
في المرفوع من كل هذا شي والله تعالى  
اعلم۔

ثابت ہوگئی۔ حافظ سخاوی نے کہا کہ یہ صحیح نہیں، پھر  
حضرت خضر علیہ السلام سے یہ منقول ہے جسے دیا گیا کہ  
جو شخص مؤذن کا یہ جملہ اشہد ان محمد رسول  
اللہ سن کر یہ کہے مرجبا بجیبی وقررة عینی  
محمد بن عبد اللہ (صلى الله تعالى عليه وسلم)  
پھر اپنے دونوں انگوٹھے پٹم کر اپنی دونوں آنکھوں سے  
لٹکائے تو وہ نہ کبھی اندھا ہوگا اور نہ اس کی آنکھیں  
کبھی خراب ہوں گی اور ان کے علاوہ نے بھی ذکر کیا، پھر  
کہا کہ اس سلسلہ میں کوئی مرفوع صحیح روایت نہیں ملی و اللہ  
تعالیٰ اعلم (ت)

علامہ الشیخ علی الصغیری العدوی اسی شرح کے حاشیہ میں، میں فرماتے ہیں،

(قوله ثم يقبل الخ) انگوٹھوں کی کون سی جگہ چمے،  
اس میں اس کا ذکر نہیں کیا، مگر شیخ العالم المفتی  
نور الدین غرسانی سے یہ منقول ہے بعض لوگوں نے کہا میں  
ان سے دور تھا اذان ملا جب انہوں نے مؤذن سے  
اشہد ان محمد رسول اللہ سنا تو انہوں نے  
اپنے دونوں انگوٹھے پٹمے اور ان دونوں کے ناخن  
اپنی پلکوں پر ناک کی طرف لے پھر انہوں نے ہر بار  
ایسا کیا تو میں نے ان سے اس کے بارے میں  
سوال کیا تو وہ کہنے لگے میں پہلے یہ عمل کیا کرتا تھا  
پھر میں نے اسے چھوڑ دیا تو میری آنکھیں خراب  
ہوئیں اور مجھے خواب میں نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کی زیارت ہوئی تو فرمایا، تُو نے اذان کے وقت

(قوله ثم يقبل الخ) لم یبین موضع التقبیل  
من الابیہا میں الا انه نقل عن الشیخ العالم  
المفسر نور المہدین الخراسانی قال بعضهم  
لقبته وقت الاذان فلما سمع المؤذن يقول  
اشهد ان محمدا رسول الله قبل ابها م  
نفسه ومسح بالظفرین اجفان عینیہ  
من الیاتی الی ناحیة الصدغ ثم فعل ذلك عند  
کل تشهد مرة مرة فسالته عن ذلك فقال  
كنت افعله ثم تركته فمرضت عینای  
فرايته صلى الله تعالى عليه وسلم منا ما  
فقال لم تركت مسح عینیک عند الاذان  
ان اردت ان تبرأ عینک فعد الی المسح



فاستیقظت ومسحت قبرنت ولویعاودفی  
مرضہماالی الذن انتھی فہذا یدل علی ان  
الاولی التکریر والظاہر انه حیث کان المسح  
بالظفرین ان التقبیل لہما واللہ تعالیٰ  
اعلم۔

پس یہ عبارت دلائل کو رہی ہے کہ بار بار کرنا بہتر ہے اور ظاہر یہی ہے کہ جب کبھی آنکھوں پر انگوٹے لگائے  
تو چوما بھی انہیں کرے، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

ان تمام عبارات میں کہیں تقبیل اہلین پر نیکہ ثابت نہیں ہوتی بلکہ استحباب کا پتا الفاظ صریحہ میں  
ملا ہے برخلاف اس کے صاحب فتاویٰ اشرفیہ عبارت شامی پر حاشیہ لکھ کر مباح (ص ۲ ملاحظہ ہو) مان  
رہے ہیں پھر اُس مباح کو بھی بدعت ٹھہرا رہے ہیں اس تضاد و اشکال کو رفع فرما کر قاطع فیصلہ فرمایا جائے۔  
صاحب فتاویٰ اشرفیہ عمل مانع فیہ کو اپنے حاشیہ مذکورہ میں رقیہ مان کر دہلی کرتے ہیں والعوام یفعلونہ  
باعتماد الطاعة (عوام اسے عبادت سمجھ کر کرتے ہیں۔ ت) یہاں صرف یہ اشکال ہے کہ اعتماد قلب سے  
تعلق رکھتا ہے اُس پر مفتی صاحب مذکور کو کس طرح الطاعات ہوتی اور نہ تو اس کے نزدیک رسول علیہ الصلاۃ و  
السلام بھی باوصف اعلام علام مافی الصدور علوم غیبیہ سے بے خبر ہیں (معاذ اللہ) وہ بھی عامۃ مومنین کے ولی  
خیال اور اعتماد سے اطلاع ہوتی خواہ وہ ہند میں ہوں یا کابل میں، ایران میں ہوں یا عرب شریف میں، غرض  
شرق میں ہوں یا غرب میں حیث یقول والعوام یفعلونہ باعتماد الطاعة (عوام اسے عبادت سمجھ کر کرتے  
ہیں۔ ت) یہاں بعض الناس نے سخت فتنہ برپا کر رکھا ہے مترصد کہ جلد تر جواب باصراب سے اعسزاز  
بخشیں اجرکم اللہ تعالیٰ بجہاد طہ و لیس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیٰ آلہ وصحبہ اجمعین والحمد  
للہ رب العالمین۔

مختار صدیقی

## الجواب

اس مسئلہ کی تحقیق بالغ و نتیجہ باز غ میں بائیس سال ہوئے فقیر نے منیر العین فی حکم تقبیل  
الابہما ۱۳۱ھ لکھی کہ بیس سال ہوئے بمبئی میں چھپ کر ملک میں مفت تقیم ہوئی اب میرے پاس صرف ایک  
نسخہ باقی ہے کہ آپ جیسے علم دوست حق پرست کی اعانت کو بغرض ملاحظہ مرسل ایک نسخہ بھی اور ہوتا تو

ہدیہ حاضر کر دیتا بعد ملا حظہ ہرگز واپس فرمائیں یہ رسالہ باذنہ تعالیٰ دربارہ حدیث و فقہ منکرین کے خیالات باطلہ عاطلہ کی تیغ کئی و صفر اشکینی کو پس ہے لہذا ان سے زیادہ تعرض کی حاجت نہیں صرف بعض امور جہالت فتوائے مذکور کے متعلق اجمالاً گزارش و باللہ التوفیق۔

(۱) دہلی یہ کہ اذان میں کسی معتبر روایت سے ثبات نہیں، اور اس پر دلیل شافعی کی جراحی سے نقل کہ ان میں سے کوئی حدیث مرفوعہ درجہ صحت کو نہیں پہنچی جو خود مشیر ہے کہ اس کی احادیث موقوفہ پر یہ حکم نہیں ورنہ مرفوعہ کی تخصیص کیوں ہوتی عبارات کتب میں مفہوم مخالفت بلاشبہ معتبر ہے، اسی شامی طابع قسطنطنیہ جلد ۵ ص ۵۲ میں ہے :

فان مفاهیم الکتب حجة ولو مفہوم لقب  
على ما صرح به الاصوليون۔  
جہارات کتب میں مفہوم مخالفت حجت ہوتا ہے خواہ  
وہ مفہوم لقبی ہو، علمائے اصول نے یہی تصریح  
کی ہے۔ (ت)

نیز جلد اول ص ۱۶۴ :  
يفتى به عند السؤال اى لان مفاهيم الكتب  
معتبرة كما تقدم۔  
سوال کے وقت اسی پر فتویٰ ہو گا کیونکہ عبارات  
کتب میں مفہوم مخالفت حجت ہوتا ہے، جیسے کہ  
پہلے گزر چکا ہے۔ (ت)

وَرَمَّانَ بَيَانِ سُنَنِ وَضُومِيْنَ شَرَّافَاتِيْ سَہ :  
مفاهيم الكتب حجة بخلاف اكثر مفاهيم  
النصوص۔  
جہارات کتب میں مفہوم مخالفت حجت ہوتا ہے  
اور نصوص کے اکثر مفاهیم معتبر نہیں ہوتے (ت)  
احادیث موقوفہ کیا روایت نہیں لاجرم ملا علی قاری نے موضوعات کبیر میں کل مایروی فی هذا  
فلا يصح رفعه البتة (اس سلسلہ میں جو کچھ مروی ہے اس کا مرفوع ہونا کسی طرح بھی صحیح نہیں۔ ت)  
لکھ کر فرمایا :

قلت واذا ثبت رفعه الى الصديق رضى الله  
میں کتا ہوں جب اس کا مرفوع ہونا صدیق اکبر

۳۸/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر	باب الاجارة الفاسدة	لے رد المحتار
۱۱۹/۱	" " "	كتاب الطهارة	لے رد المحتار
۲۱/۱	مکتبائی دہلی	"	لے رد المحتار

تعالیٰ عنہ فیکفی العمل بہ لقولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "علیکم بسنتی وسنتہ الخلفاء الراشدين" رضی اللہ تعالیٰ عنہ تکہ ثابت ہے تو عمل کے لئے اتنا ہی کافی ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: "تم پر میری اور میرے خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے۔" (ت)

(۲) صحیح کی نفی سے معتبر کی نفی جانتا فن حدیث سے جہالت پر مبنی۔ کتب جہال میں ہزار بگڑے لگائے جاتے ہیں و لا یحتج بہ (یہ معتبر ہے لیکن اس سے استدلال نہیں کیا جائے گا۔ ت) اور فضائل اعمال میں احادیث معتبرہ بالا جماع کافی اگرچہ صحیح بلکہ حسن بھی نہ ہوں۔

(۳) فقہ میں روایت، روایت فقہیہ بھی ہے بالفرض اگر حدیث معتبرہ مطلقاً منفی تو اس سے روایت معتبرہ کی نفی یا جہل محض ہے یا نری غیر مقلدی کہ بے ثبوت حدیث روایت فقہیہ معتبر نہ مانی۔

(۴) یہیں ہیں اسی شامی میں قسستانی و فتاویٰ صوفیہ و کنز الیاد سے صراحت اس کا استحباب منقول اور البیضاہرم بلا تعقب نہ کور و مقبول شامی سے صرف نسبت حدیث ایک کلام نقل کر لانا اور اسی عبارت میں شامی کے حکم مقرر فقہی کو چھوڑ جانا صریح خیانت ہے۔

(۵) پھر روایت فقہیہ قصہ ابچا کر وہ سب لکھ کر کسی معتبر روایت سے ثابت نہیں صاف انوائے طوام ہے کیا کتب فقہ میں ہزاروں کلمہ کے نظائر ملیں گے کہ حکم فقہی پر جو حدیث نقل کی اس میں کلام کر دیا گیا مگر اس سے روایت فقہی نامعتبر نہ ہوتی، ہاں وہی غیر مقلدی کی علت پیچھے ہو تو کیا علالت!

(۶) اقامت میں کوئی ٹوٹی ٹپٹی روایت بھی موجود نہ ہونے پر شامی کا کلام نقل کیا کہ بعض نے قسستانی سے نقل کیا کہ انھوں نے اپنے نسخہ کے حاشیہ پر لکھا کہ دربارہ اقامت بعد تلاش کامل روایت نہ ملی اور انہیں شامی کا کلام نہ دیکھا کہ ایسی نقل نقل مجہول اور نقل مجہول محض نامقبول، جلد دوم ص ۵۱۲،

قول المحراج ورایت فی موضع الخ (ای معزودا) معراج کا قول اور میں نے ایک جگہ دیکھا ہے الخ (یعنی مبسوط کی طرف منسوب ہے) جہالت کی وجہ سے



لجہالت علیہ

نقل میں وہ ناکافی ہے۔ (ت)

وہاں بواسطہ مجہول ناقل امام قوام الدین کا کی شارح ہدایہ تھے یہاں شامی، وہاں منقول عنہ بالواسطہ امام شمس الامجد سرخسی تھے یا خود محرر المذہب امام محمد اور یہاں قسستانی خط ہیں تفاوت رہ از کجاست تا کجا (اتنا بڑا فرق کہاں وہ کہاں یہ)

جب وہ بوجہ جہالت واسطہ مقبول نہ ہوئی اس کی کیا ہستی، مگر کیا کیجے کہ حجت عقل بازار میں نہیں ہکتی

(۷) لم یوجد (رہایت نہیں پائی گئی۔ ت) اور موجود نہیں میں جو فرق ہے عاقل پر مخفی نہیں، مگر عقل بھی ہو یہ تو خالی نیا یافت کی نقل ہے کہ شہادت علی النبی سے زائد نہ ٹھہرے گی آگہ الفاظ فتوے سے فتویٰ منقول ہوا اور بوجہ جہالت نامقبول ہوا، انہیں علامہ شامی کا کلام منیع عقد الدرر جلد ۲ ص ۱۰۹:

نقل الزیلعی ان الفتویٰ علی قولہما فی جوازھا قال الشیخ قاسم فی تصحیحہ ما نقلہ الزیلعی شاذ مجہول القائل اھ۔  
 ذیلی نے نقل کیا ہے کہ فتویٰ ان دونوں قول پر اسکے جواز میں ہے، شیخ قاسم نے اپنی تصحیح میں کہا کہ ذیلی سے منقول ہے وہ شاذ ہے کیونکہ قائل مجہول ہے (ت) دُرِّ مختار میں ہے،

علیہ الفتاویٰ زریلعی و بحر معزیہ للمفتی لکن سر وہ العلامة قاسم فی تصحیحہ بان ما فی المفتی شاذ مجہول القائل فلا یعول علیہ۔  
 اس پر زریلعی اور بحر کا فتویٰ ہے انہوں نے مفتی کی طرف منسوب کیا، لیکن علامہ قاسم نے اسے اپنی تصحیح میں بایں طور رد کیا کہ مفتی میں جو کچھ ہے وہ شاذ ہے کیونکہ اس کا قائل مجہول ہے لہذا اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

شامی نے اسے مقرر رکھا۔

(۸) اس پر یہ ادعا کہ اسی واسطے فقہار نے اس کا بالکل انکار کیا ہے صریح کذب ہے۔

لہ رد المختار باب الولی من کتاب النکاح مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر ۳۲۹/۲  
 لہ العقود الدریۃ فی تنقیح الفتاویٰ الحامدیۃ کتاب الاجارۃ الخ مطبوعہ تاجران کتب ارگ بازار قندھار افغانستان ۱۳۶/۲  
 لہ رد مختار باب الاجارۃ الفاسدۃ مطبوعہ مجتبائی دہلی ۱۷۷/۲

(۹) اس پر کہنا کہ یہ عبارت شامی کی ہے بکف چرائی ہے شامی میں قسمستانی سے نقل مجہول یہ منقول کہ اس کی روایت نہ ملی اگر بغرض غلط یہ نقل مجہول مقبول بھی ہو اور عدم وجدان روایت عدم وجود روایت بھی ہو تو نفی روایت روایت نفی نہیں، ہذا کا اشارہ جانب نقل ہے نہ جانے حکم فقہانے بالکل انکار کیا کس گھر سے لائے۔

(۱۰) اینہم بر علم تو غایت درجہ قسمستانی کا اپنا انکار ہو گا نہ کہ وہ فقہا سے کوئی قول نقل کر رہے ہیں اور قسمستانی کا بایں معنی فقہا میں شمار کہ ان کا اپنا قول بلا نقل مسلم ہو یقیناً باطل ہے بلکہ نقل میں بھی ان کی وہ حالت جو خود ہی علامہ شامی عقود الدیر جلد ۲ ص ۲۹۷ میں بتاتے ہیں کہ،

العقود قسمستانی کجاسراف سئل وحاطب لیل خصوصاً  
واستنادہ الی کتب الشراہدی المعتزلی۔  
قسمستانی بہائے جانے والے سیلاب اور راست  
کو ٹکڑی اکٹھی کرنے والے کی طرح ہے خصوصاً جبکہ اس کا

استناد زراہدی معتزلی کتب کی طرف۔ (رت ۱)  
اور کشف الظنون حرف النون میں علامہ عصام اسفرائینی کا قول نہ دیکھنا کہ اس ادعا سے باطل کی گئی نہ رکھے گا اور بالکل کشف ظنون بلکہ علاج جنون کر دے گا ہم نے بتا دیا نہ ملے تو پیش بھی کر دیں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔  
(۱۱) یہ بھی سہی تو کیسا ظلم شدید و تعصب عنید ہے کہ مسئلہ اقامت میں قسمستانی کا اپنا قول بلا نقل بلکہ صرف روایت نہ پانا سند میں پیش کیا جائے اور اسے انجیل ایک قصیدہ جلیل بلکہ فقہا کا انکار ٹھہرا دیا جائے اور یہیں ہیں مسئلہ اذان میں جو بھی قسمستانی خاص روایت فقہی نقل فرما کر حکم استحباب بتا رہے ہیں وہ مردود و نامعتبر قرار پائے، غرض بڑی امام اپنی ہوائے نفس ہے ولس۔

(۱۲) اقامت میں اذان سے بھی زیادہ بدعت و بے اصل ہے یعنی بدعت و بے اصل اذان میں بھی ہے یہ وہی مرض غیر مقلدی ہے کہ فقہا اگرچہ صراحتاً مستحب فرمائیں مگر ان کا قول مردود اور بدعت مذمومہ ہونا غیر مسدود۔  
(۱۳) نہیں نہیں نری غیر مقلدی نہیں بلکہ اجماع امت کا رد اور غیر سبیل المؤمنین کا اتباع بد ہے جس پر قرآن عظیم میں فصلہ جہنم و سادات مصیبرا کی وعید مذکور ہے، احادیث یہاں قطعاً مروی مرفوع بھی اور موقوف بھی اور غایت ان کا ضعف جس کا بیان قطبی میر العین میں ہے جس سے حق کی آنکھیں پُر نور اور باطل کی نعلتیں دور بلکہ خود اسی قدر جبارت کہ منکر نے نقل کی منصف کو کافی کہ اس میں صرف لہو یصح (صحیح نہیں۔ ت) کہا اور وہ بھی فقط احادیث مرفوعہ تو اگر سب کو کہتے جب بھی نفی صحت سے غایت درجہ اتنا معلوم ہوتا کہ ضعیف ہیں پھر



ترغیب نہیں بہر حال یہ حدیثیں فضائل اعمال کی ہیں، اور گنگوہی صاحب براہین قاطعہ طبع دوم ص ۹ میں فرماتے ہیں: "سب کا یہ مدعا ہے کہ فضائل اعمال میں ضعیف پر عمل درست ہے۔" ظاہر ہے کہ درست یہاں بمعنی جائز ہی ہے خصوصاً جبکہ امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ثبوت لیں جیسا کہ عبارت علی قاری میں گزرا، جب تو اس مسئلہ قبول ضعاف کی بھی حاجت نہ ہوگی کہ شیخین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی تقلید کا خود اس حدیث صحیحہ میں حکم فرمایا، حدیث خلفا کلام قاری میں گزری، دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا،

اقتدوا بالذین من بعدی ابی بکر وعمرؓ  
ان دو کی پیروی کرو جو میرے بعد والی امت ہوں گے  
ابو بکر و عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

دواہ احمد والترمذی وحسنہ و ابن ماجہ و  
المروانی والحاکم وصحیحہ وابن حبان في  
صحیحہ عن حذیقة والترمذی والحاکم  
عن ابن مسعود وابن عدی عن انس بن مالک  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم عن النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم۔

اسے احمد نے اور ترمذی نے روایت کر کے حسن کہا،  
ابن ماجہ، مروانی اور حاکم نے روایت کر کے اسے صحیح  
قرار دیا، ابن حبان نے اسے اپنی صحیح میں روایت کیا  
حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ترمذی اور حاکم نے  
حضرت ابن مسعود سے اور ابن عدی نے حضرت انس  
بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان سب نے  
نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے (ت)  
بلکہ تقلید عام صحابہ ہمارے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہم و عنہ کا مذہب ہے بلکہ وہ بائیس کے نزدیک تین قرن تک حکم تقلید  
بلکہ منصب تشریع جدید ہے کہا بیضاہ فی کتبنا فی الرد علیہم (جیسے کہ ہم نے اپنی کتب میں ان کا رد کرتے  
ہوئے واضح کیا ہے۔ ت) بہر حال اس عمل کی دلیل جو ان قرون غشہ میں متحقق ہوئی اور گنگوہی صاحب ص ۲۸  
میں لکھتے ہیں،

"جس کے جواز کی دلیل قرون غشہ میں ہو وہ سب سنت ہے اللہ

تو روشن ہو کہ جناب گنگوہی صاحب کے نزدیک اذان میں نام اقدس سن کر انگوٹھے چومنا سنت ہے اور حدیث  
سے ثابت کہ منکر سنت پر لعنت ہے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لے براہین قاطعہ علی غلام الانوار الساطعہ مسئلہ فائزہ اعتقادیات لا مطبوعہ لے بلا سا واقعہ و حور ص ۹۶  
لے جامع الترمذی مناقب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ مطبوعہ امین کمپنی دہلی ۲۰۴/۲  
لے براہین قاطعہ علی غلام الانوار الساطعہ قرون غشہ میں موجود نہ ہونے کے معنی مطبوعہ لے بلا سا واقعہ و حور ص ۲۸

ستة لعنتهم لعنهم الله وكل منى مجاب (۱) الى قوله)   
 واليذكر لسنن رواه الترمذى عن ام المؤمنين   
 والحاكم عنها وعن علي والطبراني بلفظ مبيعة   
 لعنتهم وكل منى مجاب عن عمرو بن شعوان   
 رضى الله تعالى عنهم بسند حسن -   
 لعنت کی اور ہر نبی کی دعا مقبول ہے۔ یہ حضرت عمرو بن شعوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مروی ہے۔ (ت)   
 اب صاحب فتاویٰ اشرفیہ اپنا حکم کلکو ہی صاحب سے دریافت کریں یا لنگو ہی صاحب کے حق میں خود کوئی   
 حکم فرمائیں۔

(۱۶) اب اقامت کی طرف چلیے شامی سے بحوالہ مجہول قسستانی کا روایت نہ پانا تو نقل کر لائے اور اس   
 پر نتیجہ کہ فقہانے اُس کا بالکل انکار کیا حالانکہ فقہائے کرام کا مسلک وہ ہے جو امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر   
 ص ۱۴ میں فرمایا،

عدم النقل لا ينفي الوجود (عدم نقل، وجود کے منافی نہیں ہے)

(۱۷) عدم نقل کو نقل عدم ٹھہرانے کا رد خود اسی شامی میں جایجا موجود، از انجلہ جلد اول ص ۶۰ میں بعد   
 ذکر احادیث فرمایا،

قال العلماء هذه الاحاديث من قواعد   
 الاسلام وهو ان كل من ابتدع شيئا من الخير   
 كان له مثل اجر كل من يعمل به الى يوم   
 القيمة   
 یعنی علمائے کرام نے فرمایا کہ یہ حدیثیں دین اسلام کے   
 قواعد سے ہیں، ان سے یہ قاعدہ ثابت ہوا کہ جو   
 شخص کوئی اچھا کام نیا نکالے کر پہلے نہ تھا قیامت تک   
 جتنے مسلمان اس پر عمل کریں سب کے برابر ثواب   
 اُس ایجاد کرنے والے کو ہو۔

(۱۸) بدعت و بے اصل کی بھی حقیقت سن لیجئے، فتح اللہ المعین جلد ۳ ص ۴۰۲،

- ۱/۳۶ المتندرک کتاب الایمان ستة لعنتهم الله - داد الفکر بیروت   
 ۱۲/۲۲ المعجم الكبير - ترجمہ عمرو بن شعوان حدیث نمبر ۸۹ المكتبة الفیصلیة بیروت   
 ۱/۲۰ فتح القدیر کتاب الطہارت " فوریر رضویہ سکھر   
 ۱/۴۳ رد المحتار مطلب یحوز تقلید المفضل الخ مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر



لا اصل بها لا يقتضى الكراهة ولذا قال  
فی الدرما قبل انها بدعة ای مباحة حسنة۔

یعنی بے اصل ہونے سے مکروہ ہونا لازم نہیں آتا

اسی لیے دور مختار میں فرمایا کہ اسے جہد مت کہا گیا اس کے معنی یہ ہیں کہ نو پیدا ہوا نیا اچھی بات ہے (ت)۔  
(۱۹) فرض کر دوں کہ اس سے بوجہ عدم نقل انکار مطلق ہی مقصود ہو تو بحال عدم نقل احکام فقہاء جن کا نمونہ ہم نے ذکر کیا اس کے معارض ہوں گے اور ترجیح و توفیق و توجیہ و تحقیق کہ ہمارے رسائل رُود و بابیہ میں ہے اس کی مؤنت جناب گنگوہی صاحب نے کم دی اور منکرین کو کسی جہارت خلاف سے شبہہ ڈالنے کی گنجائش نہ رکھی کہ اس سے غایت درجہ مسئلہ عدم نقل میں اختلاف ثابت ہوگا اور گنگوہی صاحب برائین ص ۱۳۷ میں فرماتے ہیں:

”اس کی کراہت مختلف فیہ ہوئی اور مختلف فیہ مسئلہ قویوں بھی بلا ضرورت جائز ہو جاتا ہے۔“

یہ وہاں کہی اور پوری غیر مقلدی بلکہ بہ ہوائے نفس اتباع خاص حلال کر دینے کی داد دی ہے جہاں ہمارے علماء اور امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا اختلاف ہے تو جہاں خود علمائے حنفیہ کے قول دونوں طرف ہوں وہ تو بدرجہ اولیٰ بلا ضرورت مطلقاً جائز ہے گا اور منکر کہ قول خلاف سے سند لائے احمق کی فہم ٹھہرے گا۔

(۲۰) نہیں نہیں فقط جائز نہیں بلکہ گنگوہی صاحب کے دھرم میں وقت اقامت بھی تقبیل مذکور سنت اور تھاوی صاحب کا اس پر انکار گمراہی و ضلالت اور بکلم حدیث موجب لعنت ہے۔ علماء فرماتے ہیں اقامت احکام میں مثل اذان ہے سو استثنیات کے، بلکہ بدایہ میں ہے:

یروى انه لا تکره الاقامة ايضا لا منها احدی اور یہ مروی ہے کہ اقامت بھی مکروہ نہیں کیونکہ یہ بھی الاذانین سے ایک اذان ہے۔ (ت)

اور عند تحقیق متیقح مناظر انتقائے خصوص کرے گی تو اس کی دلیل جواز بھی تحقیق ہوئی اور سنت ٹھہری، گنگوہی صاحب کے نزدیک تو سنت ہونے کے لیے اشرف فعل کی جنس بھی قرون ثلاثہ میں موجود ہونے کی حاجت نہیں یہاں تو اس کی جنس یعنی تقبیل اذان خود موجود ہے براہین گنگوہی ص ۱۸ میں ہے۔

”جس کے جواز کی دلیل قرون ثلاثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی اُن قرون میں ہو یا نہ ہو اور خواہ اسکی

جنس کا جو غارت میں ہوا ہو یا نہ ہوا ہو وہ سب سنت ہے :

یہ اس پارسطی تحریر پر تثلث عشرون کا حلقہ دیکھ کر بیس دلائل ہیں۔ تاہم بھی نہایت اختصار، اب ڈیڑھ سطر منہ کی طرف چلنے و بالائے التوفیق۔

(۲۱) علمائے کرام نے کہ نفی صحت میں مرفوع کی تخصیص فرمائی کمال حیا اس کا مطلب یہ گھڑا کہ اس بارہ میں حدیث موقوف اگرچہ منقول ہے مگر ضعیف الاسناد ہے، کیا علمائے یہ فرمایا تھا کہ اس بارہ میں حدیث مرفوع کوئی منقول ہی نہیں یا یہ فرمایا تھا کہ جو منقول ہے ضعیف نہیں بلکہ صحیح ہے یا یہ فرمایا تھا کہ ضعیف بھی نہیں بلکہ مرفوع ہے انہیں تین صورتوں میں اس اختراعی مطلب پر مرفوع و موقوف کا تفرقہ اور تخصیص کا فائدہ صحیح رہتا مگر ہر ذرا سے فہم والا بھی دیکھ رہا ہے کہ یہ بہرہ وچہ علماء پر افسوس ہے علمائے یہی بتایا ہے کہ اس بارہ میں احادیث مرفوعہ اگرچہ منقول ہیں مگر درجہ صحت پر نہیں بلکہ ضعیف ہیں یہی اس بے معنی منہیہ نے حدیث موقوف میں کہا تو فرق کیا رہا حدیث تخصیص مرفوع باطل کرنے کو تخصیص مرفوع کا مطلب ٹھہرانا جنوں نہیں تو شد یہ کاری ڈھائی ہے مکاری نہیں تو سخت جنوں و بے عقلی ہے۔

(۲۲) بغرض باطل ہی مطلب سہی مگر توں بھی کال نہ کیا امام الطائفہ گنگر ہی صاحب ایمان لاپکے کہ یہاں مقبول ہے اگرچہ ضعیف حدیث اور طائفہ بھر کا دھرم فردن کی سلیٹ پھر حدیث موقوف و ضعیف موجود مان کر بدعت و بے اصل کہنا کیسا قول خبیث !

(۲۳) ایک بھاری دیانت یہ دکھائی کہ حدیث سے اس عمل کا طاعت ہونا نہیں نکلتا بلکہ رمد سے بچنے کا ایک منتر ہے الحق حیا و ایمان متکازم ہیں یہ اعتراض اگر چل سکتا تو نہ موقوف و ضعیف بلکہ خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد صحیح اگر صحیح بخاری و صحیح مسلم میں ہوتا اُسے بھی اڑا دیتا، حدیثوں میں تو یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی شفاعت فرمائیں گے اُسے اپنے ساتھ جنت میں لے جائیں گے اور منہیہ کہتا ہے کہ یہ کوئی طاعت ہی نہیں کیا کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ جس پر عظیم و جلیل ثواب موعود ہوں وہ سر سے طاعت ہی نہیں ایک منتر ہے۔

(۲۴) حدیث ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے یوں پڑھے :

رضیعت باللہ ربنا و بالاسلام دینا و بمعہد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نبیا  
میں اللہ تعالیٰ کے رب، اسلام کے دین اور محمد  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر راضی اور  
خوش ہوں۔ (ت)

لے براہین قاطعہ قرون ثلاثہ میں جوڑ ہونے نہ ہونے کے معنی مطبوعہ لے بلا سا واقعہ و حور ص ۲۸  
لے المقاصد الحسنہ حرف الیم حدیث ۱۰۲۱ مطبوعہ دار الکتاب العلمیۃ بیروت لبنان ص ۳۸۲

حدیث خضر علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہے یوں کہ :

مرجبا بجیبی وقرۃ عینی محمد بن عبد اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اے میرے حبیب ! مرجبا، آپ کا اسم گرامی  
محمد بن عبد اللہ (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) ہے  
اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک ۔ (ت)

اسی طرح حدیث سیدنا امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں ہے ۔

چوتھی روایت میں ہے یوں کہ :

صلی اللہ تعالیٰ علیک یا رسول اللہ قرۃ  
عینی بک یا رسول اللہ اللھم متعنی بالسمع  
والبصر۔  
اے اللہ کے رسول آپ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے  
صلوٰۃ (رحمت) ہو، یا رسول اللہ ! آپ میری  
آنکھوں کی ٹھنڈک ہیں، اے اللہ ! میری سماعت  
بصارت کو اس کی برکت سے مالا مال فرما۔ (ت)

پانچویں میں ہے درود پڑھے ۔

چھٹے میں ہے یوں کہ :

صلی اللہ علیک یا سیدی یا رسول اللہ بیا  
حبیب قلبی ویا نور بصری ویا قرۃ عینی  
اے میرے سیدی یا رسول اللہ، اے میرے دل کے حبیب !  
اے میری آنکھوں کے نور و سرور ! اور اے میری  
آنکھوں کی ٹھنڈک ! آپ پر اللہ تعالیٰ رحمت فرمائے ۔ (ت)

ساتویں میں ہے یوں کہ :

اللھم احفظ حدیثی ونورھا ببرکۃ حدیثی  
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ونورھما۔  
اے اللہ ! میری آنکھوں کی حفاظت فرما اور انہیں  
منور فرما نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک  
آنکھوں اور ان کے نور کی برکت سے ۔ (ت)

منہیہ کے نزدیک یہ اللہ و رسول کے ذکر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود، اللہ عز و جل سے دُعا

۳۸۴ ص	مطبوعہ دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	حرف المیم حدیث ۱۰۲۱	لہ المقاصد الحسنہ
۱۲۵/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	باب الاذان	لہ جامع الرموز
۳۸۴ ص	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	حرف المیم حدیث ۱۰۲۱	لہ المقاصد الحسنہ
۳۸۵ ص	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان	حرف المیم حدیث ۱۰۲۱	لہ المقاصد الحسنہ

کچھ طاعت ہی نہیں حالانکہ ذکر ہی روح طاعت ہے اور دُعا مغز عبادت اور درود کو مسلمان ایمان کا چین چین کا ایمان جانتے ہیں اگرچہ منہیہ منتر مانتے۔

(۲۵) اس عمل مبارک کے فوائد میں ایک فائدہ جو یہ فرمایا گیا کہ جو ایسا کرے گا اُس کی آنکھیں نہ دُکھیں گی نہ کبھی اندھا ہو، اس جرم پر وہ ذکر الہی و درود و دُعا سب طاعت سے خارج ہو کر مد کا منتر رہ گئے، نام محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس عبادت کی کوئی حد ہے، حد با حدیں ہیں جن میں تلاوت قرآن عظیم و تسبیح و تہلیل و حمد و تکبیر و لا حول و لا قوۃ الا باللہ و دنیاویہ ارشاد ہوئے ہیں جسے شوق ہر صبح ستہ و ترغیب و ترہیب امام منذری و جوامع امام عیسیٰ سیوطی و حسن حصین امام جزری و غیرہ کتب حدیث مطالعہ کرنے منہیہ کے دھرم میں یہ اسلامی ایمانی کلمے اور خود قرآن عظیم سب منتر ہیں جنہیں طاعت سے کچھ علاوہ نہیں اعدو باللہ من الشیطن الرجیم و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

(۲۶) اللہ و رسول بل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر حکیم سے بڑھ کر حکیم ہیں اُن کی رعایا میں ہر قسم کے لوگ ہیں ایک وہ عالی جہت کہ اللہ و رسول بل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اللہ و رسول کے لیے یاد کریں اپنی کوئی منفعت دنیوی تو دنیوی اُخروی بھی مفسود نہ رکھیں یہ ناص مخلص بندے ہیں جن کی بندگی میں کسی ذاتی غرض کی آمیزش نہیں ان کے لیے وصل ذات ہے جن کو فرمایا:

والذین جاہدوا فینا لنھدینھم سبیلنا۔

جو ہماری یاد میں مجاہدہ کرتے ہیں ہم یقیناً ان کے لیے اپنے

تمام راستے کھول دیتے ہیں۔ (ت)

دوسرے وہ جن کو کسی طبع کی چاشنی اُجھارے مگر نفع خانی کے گرویدہ نہیں باقی کی تلاش ہے قرآن و حدیث میں فہم جنت کے بیان ان کی نظیر سے ہیں جن کو فرمایا:

ان اللہ اشتوی من المؤمنین انفسھم و  
اموالھم بان لھم الجنة۔

اللہ تعالیٰ نے مومنوں سے ان کی جان و مال کو جنت کے عوض خرید لیا ہے (ت)

تیسرے وہ جن کو نفع عاجل کی امید دلانا زیادہ مؤید ہے جن کو فرمایا:

فقلت استغفر وریکونہ کان عفارا یرسل السماء  
علیکم مدد وارا۔

میں کہتا ہوں تم اپنے رب سے معافی مانگو وہ یقیناً معافی دینے والا ہے و وہ آسمان سے تم پر زوردار بارش بھیجے گا۔ (ت)

اور فرمایا:

قل هو للذين امنوا هدى وشفاعة

فرما دیجئے یہ مومنوں کے لیے ہدایت اور شفاعت ہے (ت)

اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

اغزوا لغنموا و صوموا تصحوا و سافروا تستغنوا و  
فی حدیث حُجُّوا تستغنواجہاد کرو غنیمت پاؤ گے اور روزہ رکھو تندرست ہو جاؤ گے  
اور حج کرو غنی ہو جاؤ گے۔روى الاول الطبرانی في الاوسط بسند صحيح عن  
ابن هزيمة رضي الله تعالى عنه و الاخر عبد الرزاق  
عن صفوان بن سليم مرسلا و وصله في مسند  
الفر دوس۔پہلی کو طبرانی نے اوسط میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے صحیح سند کے ساتھ ذکر کیا اور دوسری کو عبد الرزاق نے  
صفوان بن سلیم سے مرسلاً روایت کیا، اور مسند الفردوس  
میں یہ متصل مروی ہے (ت)چوتھے وہ پست فطرت و دن ہمت کہ امید نفع پر بھی نہ سرکشی جب تک تازیانہ کا ڈرنہ دلائیں قرآن و حدیث میں  
عذاب نار کے بیان ان کی نظیرت ہیں جن کو فرمایا:ومن يمش على فم القبرين و يمش على فم القبرين  
له قمرين و انهم ليعبدونهم عن السجود و يعبدون  
انهم مهتدون و حتى اذا جاء نال قال ليليت بدني  
و بينك بعد المشرقين فبئس القرين و لن يفعلك  
اليوم اظلمتم انكم في العذاب مشتركونجسے رتوند آئے رحمان کے ذکر سے ہم اس پر ایک شیطان  
مستقیم کر دیں گے کہ وہ اس کا ساتھی رہے اور بیشک  
وہ شیطان ان کو راہ سے روکتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ وہ  
راہ پر ہیں یہاں تک کہ جب کافر ہمارے پاس آئے گا  
اپنے شیطان سے کہے گا ہائے کسی طرح مجھ میں تجھ میںپورب پچم (مشرق و مغرب) کا فاصلہ ہوتا تو کیا ہی بڑا ساتھی ہے، اور ہرگز تمہارا اس (حسرت) سے بھلا نہ ہوگا  
آج جبکہ (دنیا میں) تم نے ظلم کیا تو تم سب عذاب میں شریک ہو (ت)

اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

من لو يدع الله غضب عليه رواه ابن ابى شيبة

وہ شخص جو اللہ تعالیٰ سے دعا نہیں مانگتا اس پر اللہ تعالیٰ

سۃ القرآن ۴۴/۴

سۃ المعجم الاوسط حدیث نمبر ۸۳۰

۱۴۴/۹ مکتبۃ المعارف ریاض سعودیہ

سۃ المصنف لعبد الرزاق باب فضل الحج

۱۱/۵ المکتبۃ الاسلامیہ بیروت

سۃ القرآن ۴۳/۴ تا ۴۰

سۃ مصنف ابن ابی شیبہ (۱۵۷۷) فی فضل الدعاء حدیث ۹۲۱۶ مطبوعہ ادارة القرآن کراچی

۲۰۰/۱۰



فی المصنف عن ابی ہریرۃ و بلفظ من لم یسأل  
اللہ یغضب علیہ احمد و البخاری فی  
الادب المفرد و الترمذی و ابن ماجہ و  
البیہار و ابن حبان و المحاکم و صححاء و  
للعسکری عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی المواعظ  
بسند حسن عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم قال قال اللہ تعالیٰ من لا یدعو فی الغضب  
علیہ اللہم صل وسلم و بارک علیہ و علی  
آلہ و صحبہ و ابنہ و حزبہ ابدًا امین۔

ناراض ہوتا ہے، اسے ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف  
میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے،  
حدیث کے دو کئے الفاظ یہ ہیں: وہ شخص جو اللہ تعالیٰ  
سے سوال نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اس پر ناراض ہوتا ہے  
اسے احمد اور بخاری نے "الادب المفرد" میں، ترمذی  
ابن ماجہ، بیہار، ابن حبان اور حاکم سب نے روایت  
کیا ہے اور آخری دو نے اسے صحیح قرار دیا ہے اور عسکری  
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اپنی "المواعظ"  
میں سند حسن کے ساتھ بیان کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے، جو شخص مجھ سے دعا نہیں کرتا میں اس پر ناراض ہوتا ہوں۔

اللہ تعالیٰ ہمیشہ رحمت کاملہ اور سلامتی بھیجے آپ پر، آپ کی آل، اصحاب، بیٹے اور گروہ سب پر، آمین (ت)  
صاحب منہیہ اللہ عز و جل کی حکمتوں کو باطل کرتا اور طاعت کو صرف قسم اول میں منحصر کرنا چاہتا اور حدیث و  
قرآن کے تمام اذکار جنت و نار و عذاب و ترغیب و ترہیب کو لغو و فحش و بکرا و اغوا و تشکیک بنا دیتا ہے کہ بندوں کو مقصود سے دور  
کرنے میں جنت میں لا ڈالا۔ و سيعلم الذین ظلموا ای منقلب یشقلبون (منقریب جان لین گئے ظالم کہ کس کروٹ پر  
پٹا کھائیں گے۔ ت)

(۲۷) عوام پر غیظ ہے کہ وہ یہ ذکر خدا اور رسول بل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یا عقائد طاعت کرتے ہیں الحمد للہ  
مسلمانوں کے عوام آپ جیسے خواص سے عقل و فہم و فضل و علم میں بدرجہا ناواقف ہیں وہ اپنے رب عز و جل کے ذکر و دعا اور  
اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ذکر و محبت و تعظیم و توسل کو طاعت نہ جانتے تو کیا آپ کی طرح ذکر و تعظیم مصطفیٰ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کو بہر حیلہ ممکنہ باطل کرنے کے لئے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صریح قوانین کو جادات مانیں۔ وہ  
دہر چشم کا عمل ہی سہی، فرض کیجئے ایک دیوبندی اپنی آنکھوں کے علاج کو جالینوس کا شیف یا ابن سینا کی سلائی دیکھتا ہے  
اور ایک مسلمان سورہ فاتحہ و آیتہ الکرسی و اسم الہی خود و جملہ فرسے علانی کرتا ہے آپ کے دھرم میں دونوں برابر

ہیں کہ ایک فعل مباح کر رہے ہیں، طاعت نہ یہ نہ وہ، مگر مسلمان جانتے ہیں کہ کہاں بالعیسوس وابن سینا پر بھروسا اور کہاں کلام اللہ نورِ ہدیٰ و شفا و اسمائے الہیہ سے توسل و التجانیہ ضرور طاعت اور اس کے حسن ایمان کی علامت ہے و لکن النجدیۃ لا یعلمون (لیکن نجدی نہیں سمجھتے - ست) بات یہ ہے کہ وعیدوں یا جسمانی دنیاوی بلکہ اخروی منفعتوں ثوابوں کے وعدے سے بھی حاشا یہ مراد خدا و رسول نہیں بل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہ اُن وعیدوں سے بچنا یا اُن منافع کا ملنا ہی مقصود بالذات بنا کر اسی غرض و نیت سے ذکر خدا و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کر دے کہ یہ تو قلب موضوع و عکس مقصود ہے جو عبادت جنت کی نیت سے کرے کہ وہی اُس کی مقصود بالذات ہو مگر عباد خدا انہیں عابد جنت ہے، تو اس مقدس سے منتقل اُس سے بڑھ کر ظالم کون جو بہشت کی طبع یاد و زخ کے ڈر سے میری عبادت کرے کیا اگر میں جنت و نار نہ بناتا سچے عبادت نہ ہوتا، بلکہ اس سے مراد صرف اُجھارنا ہے کہ اس طبع و خوف کے لحاظ سے عمل لوجہ اللہ کریں مضرت سے بچنا یا منفعت جسمانی خواہ روحانی و دنیوی خواہ اخروی کا ملنا مقصود بالغرض ہوا جیسے حج میں تجارت، جہاد میں غنیمت، روزے میں صحت، نمازیں کسرت، بھلا اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے عوام اپنے رب کی مراد سمجھے اور اس عمل میں بھی وہی اُن کا مقصود ہوا کہ اپنے رب جل و علا اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ذکر کرتے ہیں اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام اقدس پر براہِ محبت و تعظیم بوسہ دیتے ہیں اور یہ سب قطعاً طاعت و عبادتِ شریعت ہے اسل کی برکت اس کے طفیل اس کے صدقہ سے ہمیں یہ جسمانی فائدہ بھی ملے گا کہ آنکھیں نہ دکھیں گی اندھے نہ ہوں گے یہ عین وہی نیت ہے جو شارب کو ایسے وعدوں میں مقصود ہوتی ہے مگر غائب و خاسر احمق و خادروہ کہ ایسے وعدوں پر پھول کر اصل مقصود خدا و رسول کو بھول جائے اور ان کے ذکر و تعظیم و محبت کو زامتر بتائے نسوا اللہ فانفسہم انفسہم (جو بھول گئے اللہ تعالیٰ کو تو اس نے انہیں بلا میں ڈالا کہ اپنی جانیں یا د نہ رہیں - ست)

(۲۸) غنیمت ہے کہ روئے کا مترمان کو مضرت کے شکار نہ محض عدم روایات یا ضعف مروی بدعت بدعت کا مجتہد تو اُتر اور یہ عمل مباح ٹھہر اور نہ عدم و رد و رد پر بدعت و بے اصل ہونے کے جو معنی آپ حضرات کے یہاں ہیں اُن کا مصداق کسی طرف مباح نہیں ہو سکتا اگرچہ اعتقاد طاعت نہ ہو۔

(۲۹) یہ تو اوپر گزارا کہ اسی فعل کو اذان میں ہو خواہ اقامت میں محض مباح جاننا شریعت گنگوہیہ کے بالکل خلاف ہے کہ اُس میں یہ عمل سنت ہے تو عوام ہی ٹھیک سمجھے اور طاعت کے طاعت اعتقاد کرنے کو بدعت بتا کر ہمیں بدعتی بد مذہب ہوئے اگرچہ دیوبندیت کی معراج ترقی فی المواق من الدین کے بعد بدعت کی کیا گنتی طر



اور ہر قربت طاعت ہے تو اس میں اعتقاد طاعت ضروری اور اسے بدعت بتانا جمل مطلق، اشباہ والنظائر و رد المحتار میں ہے،

اما المباحات فتختلف صفتها باعتبار ما قصدت  
لاجله فاذا قصد به التقوى على الطاعات او  
التوصل اليها كانت عبادۃ  
مغزایون میں ہے،

كل قربة طاعة ولا تنعكس (ہر قربت طاعت ہے اور ہر طاعت قربت نہیں ہوتی۔ ت)  
یہ اس ڈیڑھ سطری منیہ پر ثلاث عشرة کاحلہ (دس مکمل دلائل ہیں۔ ت) ہیں۔

بالجملہ منکرین کے پاس کوئی دلیل نہیں اور ادعا ہے بے دلیل سے بدتر کوئی شے ذیل نہیں دربارہ اذان تو  
اس حدیث وارد اور اس کا استحباب کتب فقہ میں مصرح تو انکار نہیں مگر جمل میں اور دربارہ اقامت اگر ورود نہیں کہیں  
منع بھی نہیں اور بے منع شرعی منع کرنا ظلم میں ادنیٰ وجہ منع کراہت ہے اور کراہت کے لیے دلیل خاص کی حاجت ہے  
لہر بے دلیل شرعی ادعا ہے منع شریعت پر افتراء و تهمت ہے، رد المحتار جلد ۱ ص ۶۸۳

لا يلزم منه ان يكون مكرها لا يثبت بخلافه  
لان الكراهة حكم شرعي فلا بد له من دليل  
اس کے لیے لازم نہیں آتا کہ وہ مکروہ ہو مگر کسی نفی خاص  
کے ساتھ کیونکہ کراہت حکم شرعی ہے اس کے لیے دلیل  
کا ہونا ضروری ہے (ت)

البحر الرائق جلد ۲ ص ۱۲۹

لا يلزم من ترك المستحب ثبوت الكراهة  
اذ لا بد لها من دليل خاص  
ترک مستحب سے کراہت کا ثبوت نہیں ہوتا کیونکہ اس کیلئے  
خاص دلیل کی ضرورت ہے (ت)

و بایں کی جہالت کہ جواز کے لیے ورود خاص مانگیں اور منع کے لیے دلیل خاص کی کچھ حاجت نہ جانیں اس  
اونہ صی الی سمجھ کا کیا ٹھکانا، مگر علت وہی شریعت مطہرہ پر افتراء اٹھانا۔ رد المحتار جلد ۵ ص ۴۵۵

ليس الاحتياط في الافتراء على الله تعالى باثبات  
له الاشباہ والنظائر القائمة الاولى من الفن الاول  
ادارة القرآن والعلوم الاسلاميه كراچی ۳۲/۱

شرح غزالیون البصائر مع الاشباہ  
رد المحتار مطلب بيان السنة والمستحب الخ  
مطبوعہ مصطفیٰ البانی مصر ۴۸۳/۱

البحر الرائق باب العیدین  
مطبوعہ ایچ ایم سعید کینی کراچی ۱۶۳/۲

الحرمۃ او الکراہۃ الذین لا بد لہما من دلیل  
بل فی القول بالاباحۃ التی ہی الاصل

کراہت ثابت کرنے میں جن کے لیے دلیل کا ہونا ضروری

ہے البتہ اباحت کا قول کرنے میں احتیاط کرتے ہیں  
ظاہر ہے کہ نام اقدس سُن کر انگوٹھے چومنا آنکھوں سے لگانا عرفادیل تعظیم و محبت ہے اور امورِ ادب میں

قطعاً عرف کا اعتبار۔ امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں :  
فی حال علی المعہود حال قصد التعظیم  
تعظیم مقصود ہونے کے وقت اسے عرف پر محمول  
کیا جائے گا۔ (د)

اور تعظیم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطلقاً مامور بہ۔  
قال اللہ تعالیٰ لتؤمنوا باللہ ورسولہ و تعزدوہ  
و تقروہ۔  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے : تم اللہ تعالیٰ اور اس  
کے رسول پر ایمان لاؤ اور ہمیشہ ان کی تعظیم و توقیر  
بجلاؤ۔ (د)

اور مطلق ہمیشہ اپنے اطلاق پر جاری رہے گا جب تک کسی خاص فرد سے منع شرعی نہ ثابت ہو جیسے سجدہ زیاد است  
امام عتباتی پھر جامع الرموز پھر رد المحتار جلد ۵ ص ۳۷۹ میں ہے :

ان المطلق یجری علی اطلاقہ الا اذا قام دلیل  
التقید نصاً او دلالة فاحفظہ فانہ للفقہ ضروری۔  
مطلق اپنے اطلاق پر ہی رہتا ہے مگر اس صورت  
میں کہ جب تقید پر کوئی صراحت یا دلالت دلیل قائم ہو

ایسی طرح محفوظ کر لو کیونکہ یہ فقہ کے لیے ضروری  
قاعدہ ہے۔ (د)

مگر ہے یہ کہ اشیا کے نزدیک تعظیم حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مطلقاً شرک و ظلم ہے شریعت نے  
بر خلاف قیاس بعض مواضع میں نہا جانے کس ضرورت سے ناچار ہی کو مقرر کر دی ہے لہذا امور و پر مقتصر رہے گی  
باقی اسی اصل حکم پر شرک و بدعت مہرام ٹھہرے گی فلہذا جہاں وارد ہوئی نہ اکادھرا سر پر، قہر درویش بجان درویش

۳۲۶/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الاشریۃ	رد المحتار
۲۲۹/۱	زوریر رضویہ سکھر	باب صفۃ الصلوۃ	فتح القدر
			سۃ القرآن ۹/۲۸
۲۷۲/۵	مطبوعہ مصطفیٰ البابی مصر	فصل فی البیع من کتاب الحظر	رد المحتار



ماننی پڑی وہ بھی فقط ظاہر اُنہ دل سے جیسے التحیات میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو غائبانہ انداز میں کاشریت نے حکم دیا خدا جانے شریعت کو کیا ہو گیا تھا کہ عین نماز میں یہ غیر خدا کی تعظیم اور اس پر دُور و نزدیک سے پکارنا رکھ دیا، خیر قہراً جبراً التحیات کے لفظ تو پڑھ لو مگر انشاء معنی کا ارادہ نہ کرنا وہ دیکھو امام الطائفة اسمعیل دہلوی صراطِ مستقیم میں حکم لگا رہے ہیں کہ :

”صرف بہت در نماز بسوئے شیخ و امثال اُس از معظمین  
گور جناب رسالت مآب باشند بخندیں مرتبہ بدترست  
از استغراق در خیال گاؤ و غرقوہ الی آخر الکلمۃ الملعونۃ  
لن اللہ قائلہا و قائلہا۔“

نماز میں اپنے شیخ یا بزرگوں میں سے کسی دوسرے بزرگ  
حتیٰ کہ رسالت مآب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف توجہ  
صرف کرنا اپنے گدھے اور بیل کے خیال میں مستغرق ہو جانا  
سے کئی درجے بدتر ہے ”آخر کلام ملعون تک اللہ تعالیٰ  
اس کلام کے قائل اور قبول کرنے والے کو اپنی رحمت سے  
دُور رکھے۔ (ت)

ولہذا بابہ تصریح کرتے ہیں کہ تشہد میں السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ سے حکایت لفظ کا  
ارادہ کر کے قصہ معنی نہ کرے تصریح کرتے ہیں کہ دُور سے یا رسول اللہ کہنا شرک ہے مگر بعد اللہ تعالیٰ مسلمانوں  
کے ایمان میں تعظیم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عین ایمان کی بانی ہے اور علی الاطلاق مطلوب شریعت،  
تو جو کچھ بھی جس طرح بھی جس وقت بھی جس جگہ بھی تعظیم اقدس کے لیے بجالائے خواہ وہ بعینہ منقول ہو یا نہ ہو سب جائز  
و مندوب و مستحب و مرغوب و مطلوب و پسندیدہ و خوب ہے جب تک اُس خاص سے نہ آئی ہو جب تک اُس  
خاص میں کوئی عرج شرعی نہ ہو، وہ سب اس اطلاق ارشاد الہی و تعزودہ و توقودہ میں داخل اور امثال حکم الہی  
کا فضل جلیل اسے شامل ہے ولہذا ائمہ دین تصریح فرماتے ہیں کہ جو کچھ جس قدر ادب و تعظیم حبیب رب العالمین جل جلالہ  
و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں زیادہ مانتے رکھے اُسی قدر زیادہ خوب ہے، فتح القدیر امام محقق علی الاطلاق و مشک  
مترسٹ و فتاویٰ علمیگیریہ وغیرہ میں ہے :

کل ما کان ادخل فی الادب والاحلال کانت  
حسناً۔  
جس قدر بھی ادب و عزت میں کامل ہو اتنا ہی زیادہ  
اچھا ہے۔ (ت)

امام ابن حجر مکی جو ہر منظم میں فرماتے ہیں :

تعظیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بجمیع  
 انواع التعظیم التي ليس فيها مشاركة الله  
 تعالیٰ فی الالوهیة امر مستحسن عند من  
 نور الله ابصارهم۔  
 وہ لوگ جنہیں اللہ تعالیٰ نے آنکھوں کا نور عطا فرمایا ہے وہ  
 نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کی تمام اقسام و  
 صورتوں کو امر مستحسن تصور کرتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ ان  
 میں ہرگز باری تعالیٰ کی ساتھ شرکت کا کوئی پہلو نہیں۔ (ت)  
 تو مسلمان اگر وقت اقامت بھی تقبیل کرے ہرگز کوئی وجہ مخالفت نہیں اور اسے شرعاً ناجائز نہ کہے گا مگر وہ کہ شرع  
 پر افسر کرتا یا نام و اکرام سید الانام علیہ افضل الصلوة والسلام سے جلتا ہے۔ اسی طرح نماز و استماع قرآن مجید  
 و استماع خطبہ جن میں حرکت منع ہے اور ان کے امثال مواضع لزوم محذور کے سوا جہاں کہیں بھی یہ فعل بنظر تعظیم و محبت  
 حضرت رسالت علیہ افضل الصلوة والقیمة ہو جیسا کہ بعض مجاہدین سرکار سے مشہور ہے بہر حال محبوب و محمود ہے واللہ  
 تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

مطبوعہ دارالمرکزۃ واشاعة القرآن لکھنؤ